

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيْمٍ﴾ (١٥٦)

يخير الحق سبحانه رسوله بما سيكون . وإن القوم لن يتركوا هذه الآية . إنما سيتعرضون لها بالإيذاء . فقال : ﴿وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ ..﴾ (الشعراء) [١٥٦] لكنهم تعدوا مجرد الإيذاء والإساءة فعقروها .

ثم يتوعدهم : ﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيْمٍ﴾ (١٥٦) [الشعراء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَعَقَرُوْهَا فَأَصْبَحُوا نَادِيْمٍ﴾ (١٥٧)

قال (عقروها) بصيغة الجمع . فهل اشتركت كل القبيلة في عقرها ؟ لا بل عقرها واحد منهم . هو قدار بن سالف<sup>(١)</sup> . لكن وافقه الجميع على ذلك . وساعده<sup>(٢)</sup> . وارتضوا هذا الفعل . فكأنهم فعلوا جميعاً : لأنه استشارهم فوافقوا .

﴿فَأَصْبَحُوا نَادِيْمٍ﴾ (١٥٧) [الشعراء] وقال العلماء : الندم مقدمة التوبة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ﴾ (١٥٨)

(١) كان رجلاً اسمر أزرق قصيراً . يزعمون أنه كان ولد زنية . وأنه لم يكن من أبيه الذي ينسب إليه . وهو سالف . وإنما هو من رجل يقال له ضبيان . ولكن ولد على فراش سالف . [ ابن كثير في تفسيره ٢/ ٢٢٨ ] .

(٢) انطلق قدار بن سالف ومصدق بن مهورج فاستقروا غواة من تمرود . فاتبعهما سبعة نفر . فصاروا تسعة رهط . وهم الذين قال الله تعالى فيهم ﴿وَكُنْ فِي الْمُنْيَةِ تِسْعَةً رَهْطًا يُقْسِدُوْنَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَهْتَدُوْنَ﴾ (٢٨) [النمل] .

فَإِنْ قُلْتَ : كَيْفَ يَأْخُذُهُمُ الْعَذَابُ وَقَدْ نَدِمُوا ، وَالنَّدَمُ مِنْ مَقَدِّمَاتِ  
التَّوْبَةِ ؟

نعم ، الندم من مقدمات التوبة ، لكن توبة هؤلاء من التوبة التي  
قال الله عنها : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ  
أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ .. ﴾ (١٨) [النساء]

إذن : ندموا وتابوا في غير أوان التوبة ، أو : أنهم أصبحوا  
نادمين لا ندم توبة من الذنب ، إنما نادمون : لأنهم يخافون العذاب  
الذي مهدهم الله به إن فعلوا .

ثم تُخْتَمُ هذه القصة بهذا التذييل الذي عرفناه من قبل مع أمم  
أخرى مُكذَّبة .

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٩)

عزيز : يَغْلِبُ وَلَا يُغْلَبُ ، ومع ذلك هو رحيم في غلبه .  
ثم ينتقل الحق سبحانه إلى قصة أخرى من مواكب الانبياء  
والرسل :

﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢٠)

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (٢١)

فقال هنا أيضاً ﴿ أَخُوهُمْ .. ﴾ (٢١) [الشعراء] لأنه منهم ليس غريباً

(١) قال ابن كثير في تفسيره ( ٣ / ٣٤٤ ) : « هو لوط بن هاران بن آزر ، وهو ابن أخى  
إبراهيم الخليل عليه السلام ، وكان الله تعالى قد بعثه إلى أمة عظيمة في حياة إبراهيم عليه  
السلام ، وكانوا يسكنون سدوم وعمالكها ، التي أهلكها الله بها وجعل مكانها بحيرة مننتة  
ضبيثة وهي مشهورة ببلاد القور بناحية حيال بيت المقدس بينها وبين بلاد الكرك  
والشريك » .

عنهم ، وَلِيُحِثَّنْ قُلُوبَهُمْ عَلَيْهِ ﴿١٦٦﴾ [الشعراء] إنكار لعدم التقوى ، وإنكار النفي يطلب الإثبات فكانه قال : اتقوا الله .

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٦٦﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٦٧﴾  
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ  
إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٨﴾

وهكذا كانت مقالة لوط عليه السلام كما قال إخوانه السابقون من الرسل : لأنهم يصدّرون جميعاً عن مصدر واحد .  
ثم يخصّ الحق سبحانه قوم لوط لما اشتهروا به وكان سبباً في إهلاكهم .

﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦٩﴾

فكانها مسألة وخصلة تفردوا بها دون العالم كله .

لذلك قال في موضع آخر : ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٧٠﴾ [الأعراف]

أى : أن هذه المسألة لم تحدث من قبل لأنها عملية مستقدرة ، لأن الرجل إنما يأتى الرجل فى محل القذارة ، ولكنهم فعلوها ، فوصّفه لها بأنها لم يأتها أحد من العالمين جعلها مسألة فظيعة للغاية .

﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رِبِّكُمْ﴾  
مِنْ أَنْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٧١﴾

يعنى : كان عندكم مندوحة عن هذه الفعلة النكراء بما خلق الله لكم من أزواجكم من النساء ، فتصرفون هذه الغريزة فى محلها ، ولا تنقلونها إلى الغير .

أو ﴿ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ .. ﴾ (١٦٦) [الشعراء] أى : أنهم كانوا يباشرون هذه المسألة أيضاً مع النساء فى غير محل الاستنبات ، فقله تعالى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثُكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ شَتْتُمْ .. ﴾ (٢٢٣) [البقرة]

البعض يظنها على عمومها وأن ﴿ أَنْتُمْ شَتْتُمْ .. ﴾ (٢٢٣) [البقرة] تعطيه الحرية فى هذه المسألة ، إنما الآية محددة بمكان الحرث واستنبات الولد ، وهذا محله الإمام لا الخلف .

لذلك قال بعدما : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ (١٦٦) [الشعراء] والعاوى هو الذى شرع له شيء يقضى فيه إربته ، فتجاوزه إلى شيء آخر حرمة الشرع .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالُوا لَيْسَ لَنَا بِمَنْعَةٍ مِنْ شَرِّ رَبِّنَا وَلَهُ الْمَرْءُ مَا يَكْسِبُ ﴾

لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَخْرُجِينَ ﴿ ١٦٧ ﴾

أى : إن لم تنفقه عن ملامتنا ومعارضتنا فيما نفعله من هذه العملية ﴿ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَخْرُجِينَ ﴾ (١٦٧) [الشعراء] كما قالوا فى آية أخرى : ﴿ أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ .. ﴾ (٥٦) [النمل] أى : لا مكان لهم بيتنا ، لكن لماذا ؟ ﴿ إِنَّهُمْ أَنْفَاسٌ يَنْطَهُرُونَ ﴾ (٥٦) [النمل] سبحانه الله جبريئتهم أنهم يتطهرون ، ولا مكان للطهر بين هؤلاء القوم الأراذل .

ثم يقول الحق سبحانه عن لوط :

﴿ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ الْقَالِينَ ﴾ (١٧٨)

وفرق بين كوني لا أعمل العمل ، وكوني أكره من يعمله ،  
فالمعنى : أنا لا أعمل هذا العمل ، إنما أيضاً أكره من يعمله ، وهذا  
مبالغة في إنكاره عليهم .

ثم يقول لوط :

﴿ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مَعَ الْعَمَلُونَ ﴾ (١٧٩) فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ

الْجَمْعِينَ ﴿ ١٨٠ ﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿ ١٨١ ﴾

لم يملك لوط عليه السلام أمام عناد قومه وإصرارهم على هذه  
الفاحشة إلا أن يدعو ربه بالنجاة له ولأهله ، فأجاب الله تعالى ﴿ إِلَّا عَجُوزًا  
فِي الْغَابِرِينَ ﴾ (١٨١) [الشعراء]

والمراد : امرأته التي قال الله في حقها : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ  
كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ .. ﴾ (١٠) [التحريم]

فجعلها الله - عز وجل - مثلاً للكفر والعياذ بالله ؛ لذلك لم تكن  
من الناجين ، ولم تشملها دعوة لوط عليه السلام ، وكانت من  
الغابرين<sup>(١)</sup> . يعنى : الهالكين .

﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ﴾ (١٨٢) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ

مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿ ١٨٣ ﴾

﴿ الْأَخْرِينَ ﴾ (١٨٢) [الشعراء] أى : الذين لم يؤمنوا بدعوته ، ولم

(١) عن قتادة قال : غيرت في عذاب الله أى : بقيت [ تفسير القرطبي ٧/ ٢٠١٢ ] .

يَنْتَهَرُوا عَنْ هَذِهِ الْفَاجِئَةِ ، ثُمَّ بَيَّنْ نَوْعِيَةَ هَذَا التَّدْمِيرِ ، فَقَالَ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَمَسَاءَ الْمُنْذَرِينَ (١٧٢)﴾ [الشعراء] ولما كَانَ الْمَطَرُ مِنْ أَسْبَابِ الْخَيْرِ وَعَلَامَاتِ الرَّحْمَةِ ، حَيْثُ يَنْزِلُ الْمَاءُ مِنَ السَّمَاءِ ، فَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، وَصَفَ اللَّهُ هَذَا الْمَطَرَ بِأَنَّهُ ﴿فَمَسَاءَ مَطَرِ الْمُنْذَرِينَ (١٧٢)﴾ [الشعراء] فَهُوَ لَيْسَ مَطَرٌ خَيْرٌ وَرَحْمَةٌ ، إِنَّمَا مَطَرُ عَذَابٍ وَثَقَمَةٍ .

كَمَا جَاءَ فِي آيَةٍ أُخْرَى : ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مِمَّنْ مَطَرْنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) تَدْمِرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا .. (٢٥)﴾ [الأحقاف]

وَهَذَا يُسَمُّونَهُ ( يَاسَ بَعْدَ إِطْمَاعٍ ) ، وَهُوَ أَهْلُغٌ فِي الْعَذَابِ وَالْإِيلَامِ ، حِينَ تَسْتَشْرِفُ لِلْخَيْرِ فَيُفَاجِئُكَ الشَّرُّ ، وَسَبَقَ أَنْ أَوْضَحْنَا هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ بِالسَّجِينِ الَّذِي يُطْلَبُ مِنَ الْحَارِسِ شَرْبَةُ مَاءٍ ، لِيَرْوِيَ بِهَا عَطَشَهُ ، فَلَوْ حَرَمَهُ الْحَارِسُ مِنَ الْبِدَايَةِ لَكَانَ الْأَمْرُ مُبِينًا لَكِنَّهُ يُحْضِرُ لَهُ كُوبَ الْمَاءِ ، حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ عَلَى قِيَةِ أَرَاقِهِ عَلَى الْأَرْضِ ، فَهَذَا أَشَدُّ وَأَنْكَرٌ ؛ لِأَنَّهُ حَرَمَهُ بَعْدَ أَنْ أَطْمَعَهُ ، وَهَذَا عَذَابٌ آخَرٌ قَوْقُ الْعَطَشِ .

وَفِي لَقِطَةٍ أُخْرَى بَيَّنَّ مَا هِيَ هَذِهِ الْمَطَرُ ، فَقَالَ : ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ مُنْقُودٍ (٨٢) مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ (٨٣)﴾ [هود]

فَالْحِجَابُ مِنْ ﴿سِجِّيلٍ .. (٨٢)﴾ [هود] أَيْ : طِينٍ حُرِّقَ حَتَّى تَحْجَرَ وَهِيَ ﴿مُسَوِّمَةٌ .. (٨٣)﴾ [هود] يَعْنِي : مُعَلَّمَةٌ بِأَسْمَاءِ أَصْحَابِهَا ، تَفْزَلُ عَلَيْهِمْ بِانْتِظَامٍ ، كُلُّ حَجَرٍ مِنْهَا عَلَى صَاحِبِهِ .

وَبِجْمَعِ اللَّقَطَاتِ الْمُتَفَرِّقَةِ تَتَبَيَّنُ مَعَالِمُ الْقِصَّةِ كَامِلَةٌ .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٦)﴾  
﴿وَلِإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٧٥)﴾

وَتُخْتَمُ الْقِصَّةُ بِنَفْسِ الْآيَاتِ الَّتِي خُتِمَتْ بِهَا الْقِصَصُ السَّابِقَةُ مِنْ  
قِصَصِ الْمَكْذِبِينَ الْمَعَانِدِينَ .

ثُمَّ يَنْتَقِلُنَا الْحَقُّ سَبْحَانَهُ إِلَى قَوْمٍ آخَرِينَ كَذَبُوا رَسُولَهُمْ شَعْبِيًّا :

﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ النَّيْكََةِ الْمُرْسَلِينَ <sup>(١)</sup> ﴾

الأيكة : هي المكان الخصب الذي بلغ من خصوبته أن تلتف أشجاره ،  
وتتشابك أغصانها ، وقال هنا أيضاً ﴿ الْمُرْسَلِينَ (١٧٦) ﴾ [الشعراء] مع أنهم  
ما كذبوا إلا رسولهم : لأن تكذيب رسول واحد كتكذيب كل الرسل ؛ لأنهم  
جميعاً جاءوا بمنهج واحد في العقيدة والأخلاق .

﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ <sup>(٢)</sup> ﴾ (١٧٧) ﴿ إِنِّي لَكُمْ

رَسُولٌ أَمِينٌ <sup>(٣)</sup> ﴾ (١٧٨) ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا <sup>(٤)</sup> ﴾ (١٧٩)

﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ <sup>(٥)</sup> ﴾

﴿ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ <sup>(٦)</sup> ﴾ (١٨٠)

(١) ذهب ابن كثير في تفسيره ( ٢٤٥/٣ ) أن أصحاب الأيكة ، وأصحاب الرس ، وأهل مدين  
أمة واحدة بعث لها رسول واحد هو شعيب عليه السلام ، قال : « من الناس من لم يقطن  
لهذه النكة ، فظن أن أصحاب الأيكة غير أهل مدين فزعم أن شعيباً بعثه الله إلى امتين  
ومنهم من قال ثلاث أمم » ثم قال « والصحيح أنهم أمة واحدة وصِفوا في كل مقام  
بشيء ، ولهذا وعظ هؤلاء وأمرهم بولاء المكيال والميزان كما في قصة مدين سواء بسواء ،  
فدل ذلك على أنهما أمة واحدة » .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره ( ٢٤٥/٣ ) : « إنما لم يقل ههنا أخوهم شعيب لأنهم شجروا  
إلى حيادة الأيكة وهي شجرة .. نقطع نسب الأخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا إليه وإن كان  
أخاهم نسباً ، أما رأي القرطبي فهو مبني على أن أصحاب الأيكة غير أهل مدين ، فليسرا  
أمة واحدة ، فقال : « لم يقل أخوهم شعيب ، لأنه لم يكن أخاً لأصحاب الأيكة في النسب »  
[ تفسير القرطبي ٥٠٦٥/٧ ] .

نلاحظ اختلاف الأسلوب هنا ، مما يدل على دقة الأداء القرآني ، فلم يقل : أخوهم شعيب ، كما قال في نوح وهود وصالح ولوط ، ذلك لأن شعيباً عليه السلام لم يكن من أصحاب الأيكة ، إنما كان غريباً عنهم .

وباقى الآيات متفقة تماماً مع مَنْ سبقه من إخوانه الرسل ؛ لأن الوحدة في المنهج العقدي أنتجت الوحدة في علاج المنهج ؛ لذلك قرأنا هذه الآيات عند كل الرسل الذين سبق ذكرهم .

ثم يأخذ في تفصيل الأمر الخاص بهم ؛ لأن كل أمة من الأمم التي جاءها رسول من عند الله إنما جاء ليعالج داءً خاصاً تفتش بها ، وكانت الأمم من قبل منعزلة ، بعضها عن بعض ، ولا يوجد بينها وسائل اتصال تنقل هذه الداءات من أمة لأخرى .

فهؤلاء قوم عاد ، وكان داءهم التفاخرُ بالبذاء والتمالي على الناس ، فجاء هود - عليه السلام - ليقول لهم :

﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَكُمْ تُخَلَّدُونَ (١٢٩) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٣٠) ﴾ [الشعراء]

وتمود كان داءهم الغفلة والانصراف بالنعمة عن المنعم . فجاء صالح - عليه السلام - يقول لهم : ﴿ أَأَتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِينَ (١٤٦) فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٤٧) وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ (١٤٨) وَتَنجِبُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَبْرَأًا فَارِهِينَ (١٤٩) ﴾ [الشعراء]

أما قوم لوط - عليه السلام - فقد تفرَّبوا بفاحشة لم يسبقهم إليها أحد من العالمين ، وهي إتيان الذَّكَرَانِ ، فجاء لوط - عليه السلام - ليمنعهم ويدعوهم إلى التوبة والإقلاع :



﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ  
أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾﴾ [الشعراء]

أما أصحاب الأيكة ، فكان داءهم أن يُطْفَفُوا المكيال والميزان ،  
فجاء شعيب - عليه السلام - ليقول لهم :

﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٨١﴾  
وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٨٢﴾﴾

الكيل : آلة تُقَدَّرُ بها الأشياء التي تُكَال ، ووحدة : كَيْلَةٌ أو قَدَح  
أو أَرْدَب ، والميزان كذلك : آلة يُقَدَّرُ بها ما يُوزَن .

ومعنى ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٨١﴾﴾ [الشعراء] المخسر : هو  
الذي يتسبب في خسارة الطرف الآخر في مسألة الكيل ، بأن يأخذ  
بالزيادة ، وإن أعطى يُعْطَى بالنقصان ، وفي الوزن قال ﴿بِالْقِسْطِ أَسِ  
الْمُسْتَقِيمِ .. ﴿١٨٢﴾﴾ [الشعراء]

والقسطاس : يعنى العدل المطلق في قدرة البشر وإمكاناتهم في  
تحرُّى الدقة في الوزن ، مع مراعاة اختلاف الموزونات ، فوزن الذهب  
غير وزن التفاح مثلاً ، غير وزن العدس أو السمسم ، فعليك أن  
تتحرى الدقة قدر إمكانك . لتحقيق هذا القسطاس المستقيم .

لكن ، لماذا خص الكيل والوزن من وسائل التقدير والتقييم ، ولم  
يذكر مثلاً القياس في المساحات والمسافات بالمتر أو بالذراع ؟

قالوا : لأن الناس قديماً - وكانت أمماً بدائية - لا تتعامل فيما  
يُقاس ، فلا يشترون القماش مثلاً : لأنه كان يُغزل ، تغزله النساء

ويغزله الرجال ، ولم يكن أحد يغزل لأحد أو يبيع له ، فهذه صورة حضارية رأيناها فيما بعد .

وقديماً ، كان الناس يتعاملون بالتبادل والمقايضة ، وفي هذه الحالة لا يوجد بائع على حدة ولا مشتر على حدة ، فلا يتفرد البائع بالبيع ، والمشتري بالشراء ، إلا في حالة مبادلة السلعة بثمن ، كما قال تعالى : ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ ۖ ۝ (٢٠) ﴾ [يوسف] أي : بأموه .

أما في حالة المقايضة ، فانت تأخذ القمح تأكله ، وأنا آخذ التمر آكله ، فالانتفاع هنا انتفاع مباشر بالسلعة ، فإن قُذِرَتْ أن كل واحد في الصفقة بائع ومشتري . تقول : شَرَيْتُ وباع . وإن قُذِرَتْ الأثمان التي لا ينتفع بها انتفاعاً مباشراً كالذهب والفضة ، أو أي معدن آخر ، وهذه الأشياء لا تؤكل فهي ثمن ، أما الأشياء الأخرى فصالحة أن تكون سلعة ، وصالحة لأن تكون ثمناً .

وقد أفرد القرآن الكريم سورة مخصوصة لمسألة الكيل والميزان هي « سورة المطففين » ، يقول سبحانه : ﴿ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝ (١) الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۝ (٣) ﴾ [المطففين]

نقول : كال له يعني : أعطاه ، واكتال عليه يعني : أخذ منه . فإن أخذ أخذ وافياً ، وإن أعطى أعطى بالنقص والخسارة . والقرآن لا يتعنى عليه أن يستوفي حقه ، لكن يتعنى عليه أن ينقص من حق الآخرين ، ولو شيئاً يسيراً .

فمعنى ( المطففين ) من الشيء الطفيف اليسير ، فإذا كان الويل لمن يظلم في الشيء الطفيف ، فما بال من يظلم في الكل ؟

فاللوم هنا لمن يجمع بين هذين الأمرين : ياخذ بالزيادة ويُعطى بالنقص ، أما مَنْ يُعطى بالزيادة فلا بأس ، وجزاؤه على الله ، وهو من المحسنين الذين قال الله فيهم : ﴿ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ مَسْئَلٍ .. ﴾ (٩٩) [التوبة]

ومع تطور المجتمعات بدأ الناس يهتمون بقياس دقة آلات الكيل والوزن والقياس ، فوجدت عيئات متخصصة في معايرتها والتفتيش عليها ومتابعة دقتها ؛ لأنها مع مرور الزمن عرضة للنقص أو الزيادة ، فمثلاً سنجة الحديد - التي نزن بها قد تزيد إن كانت في مكان بحيث تتراكم عليها الزيوت والتراب ، وقد تنقص بالحركة مع مرور الوقت ، كما تنقص مثلاً أكرة الباب من كثرة الاستعمال ، فتراها لامعة ، ولمعانها دليل النقص ، وإن كان يسيراً .

وفي فرنسا ، نموذج للياردة والمتر من معدن لا يتآكل ، جعلت كمرجع يُقاس عليه ، وتُضبط عليه آلات القياس .

ورأينا الآن آلات دقيقة جداً للوزن والقياس ، تضمن لك منتهى الدقة ، خاصة في وزن الأشياء الثمينة ؛ لذلك نراهم يضعون الميزان الدقيق في صندوق من الزجاج ، حتى لا تؤثر فيه حركة الهواء من حوله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ <sup>(١)</sup> وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (١٨٢)

البخس : النقص ، ومعنى ﴿ أَشْيَاءَهُمْ ﴾ (١٨٢) [الشعراء] حقوقهم

(١) عتأ عتواً : أفسد أشد الإفساد . [ القاموس المفهرم ٧/٢ ] .

إذن ، فالنقص من حق الغير ذنب ، وقد يكون البخس بأخذ الشيء كله غصباً ، أو بالتصرف فيه دون أمر صاحبه ، أو على وجه لا يرضاه .

وهذا كله داخل في ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ .. (١٨٣)﴾ [الشراء] كل ما ينقص الحق بأخذه بانتقاصه ، أو غصب أو تصرف على غير إرادة صاحبه فهو بخس للشيء .

فكل ما ثبت أنه حق لغيرك إياك أن تعتدي عليه ، فالزكاة مثلاً حينما يقول ربك - عز وجل - : ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (٢٤) لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥)﴾ [المعارج]

فما دام قد قبده الشرع ، فلا تبخس أنت حق الفقير ، لأنك حين تتأمل هذا الحق المعلوم الذي جعله الله من مالك للفقير ، تجد أنه وُضع بحكمة تراعى مدى حركة الممول ، وما بذل من جهد ونفقات في سبيل تنمية ماله ، حتى وجبت فيه الزكاة .

فكلما زادت حركتك قل مقدار الزكاة في مالك ، فمثلاً الأرض التي تُسقى بماء المطر فيها العشر ، والتي تُسقى بآلة ونفقات فيها نصف العشر ، وفي عروض التجارة وتحتاج إلى حركة أكثر قال ربع العشر ، ذلك لأن الشارع الحكيم يريد للناس الحركة والسعي وتنمية الأموال ، حتى لا يأتي من يقول : كيف أسعى وياخذ غيري ثمرة سعيي ؟

والشارع حين كفل هذا الحق للفقراء ، فلأنما يحمي به الفقراء والأغنياء على حد سواء . وقد حدد الشارع هذا الحق ، حتى لا تزهد في العطاء ، خاصة في الزكاة .

إن منهج الله يريد أن يُصوب حركة الحياة من الأحياء ، يريد ألاَّ يجري دم في جسد إلا بخروج عرق من هذا الجسد ، ولا يدخل دم

فى جسد من عرق سواه ، وإلا فسد المجتمع ، وضنَّ كل قادر على الحركة بحركته ؛ لأنه لا يطمئن إلى ثمار حركته أنها لا تعود عليه ، أو أن غيره سيفتصبها منه بأي لون من ألوان الاغتصاب .

عندما يفسد المجتمع ؛ لأن القوى القادر سيزهد فى الحركة فيقعد ، والأخذ سينعرد البطالة والكسل والخمول ، ولماذا يعمل وما يجرى فى عروقه من دماء من عمل غيره ، وبمرور الوقت يصعب عليه العمل ، وتثقل عليه الحركة ، فيركن إلى ما نُسَمِّيه ( بلطجى ) فى الحياة ، يعيش عالة على غيره .

إذن : الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يطمئن كل إنسان على حركته فى الحياة وثمرة سعيه ، فلا يتلصص أحد على ثمرة حياة الآخر ؛ لأنه إن كان عاجزاً عن الحركة فقد ضمن له ربُّه حقاً فى حركة الآخرين تأتيه إلى باب بيته ، سواء أكانت زكاة أم كانت صدقة ؛ وبذلك تسلم حركة الحياة للجميع .

لذلك أراد - سبحانه وتعالى - أن يعطينا الموازين الدقيقة التى تحفظ سلامة التعامل بين الناس : فإنَّ كلَّ لخيرك فوق الكيل ، وإنَّ وِزنتَ فوق الميزان ، واجعله بالقسطاس المستقيم ، ولا تبخس الناس حقوقهم بأي صورة من الصور .

ولا يقتصر الأمر على هذه المسائل فحسب ، إنما هى نماذج للتعامل ، تستطيع القياس عليها فى كل أمور الحياة فيما يُقاس وفيما يحدُّ ، فى الأعمال وفى الصناعات .. إلخ .

إذن : فاحذر أن تتلصص على حقوق الآخرين ، أو أن تبخسها ، بأي نوع من أنواع التسلط : غصباً أو اختطافاً أو سرقة أو اختلاساً أو رشوة .. إلخ .

وقلنا : إن السرقة أن تأخذ شيئاً من حرّزه في غير وجود صاحبه ، والخطف يكون صاحب الشيء موجوداً ، لكنك تأخذه خطفاً وتفرّ به قبل أن يمسك بك ، فإن أمسك بك فغالبته وأخذتها رغماً عنه فهي غصب ، أما الاختلاس فإن تأخذ من مال أنت مؤتمن عليه ، ما لا يحق لك أخذه .

فإذا علم كل متحرك في الحياة أن ثمرة حركته تعود عليه ، وعلم كل غير متحرك أنه يموت جوعاً إن لم يعمل وهو قادر دبّت الحركة في كل الأحياء . وهذا ما يريد الله تعالى لخليفته في الأرض خاصة ، وقد خلق لنا سبحانه العقل الذي نفكر به ، والطاقة التي نعمل بها ، والعادة التي نستعين بها ، لكل ما علينا أن نوظف هذه الإمكانيات التي خلقها الله توظيفاً مثمراً .

ثم إن كانت الزكاة كحق معلومة محددة ، فهناك حق آخر غير مُحدد ، في قوله سبحانه : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (١٩) [الذاريات] ولم يقل ( معلوم ) : لأن المراد هنا الصدقة المطلقة ، وقد تركها الحق - تبارك وتعالى - ولم يُقيدها ليترك الباب مفتوحاً أمام أريحية المعطى ، ومدى كرمه وإحسانه ؛ لذلك جاءت هذه الآية في سياق الحديث عن صفات المحسنين :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿ ١٦ ﴾ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿ ١٧ ﴾ وَلَا أَشْجَارٍ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ ١٨ ﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿ ١٩ ﴾ [الذاريات]

ولأن الحق هنا تفضل وزيادة تركه الشارع الحكيم دون تحديد ، وعجيب أن نرى أصنام الأموال حين يُخرج أحدهم رُبْع العشر

(١) الهجر : النوم ليلاً ، والتهجاع : النومة الخفيفة ، [ لسان العرب - مادة : معج ] .

مثلاً من ماله ، لا ينظر إلى ما تبقى له من رأس المال ، وهي نسبة ٩٧,٥٪ ، وينظر إلى حقِّ الفقير وهو يسير ٢,٥٪ .

فإنه يحال عليه فيؤثر به أقاربه أو معارفه ، أو يضعه بحيث يعفيه من حق آخر ، كالذي يعطى زكاته للخادمة مثلاً ، ليرضى أمها حتى لا تأخذها من يده ، ومنهم من يضع أموال الزكاة في بناء مسجد أو مدرسة أو مستشفى ؛ وهذا كله لا يجوز ؛ لأن مال الزكاة حق للمستحقين المعروفين نصاً في كتاب الله ، ولا يصح أن يوجه مال الزكاة لشيء ينتفع به الغني أبداً .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَلَا تَعْلَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (١٨٣) [الشعراء] عثاً : أي افسد . فالمعنى : لا تُفسدوا في الأرض . فلماذا كرر الإفساد مرة أخرى فقال ﴿ مُفْسِدِينَ ﴾ (١٨٣) [الشعراء] ؟ قالوا : المراد : لا تعْلَوْا في الأرض حالة كونكم مفسدين ، أو في نيّتكم الإفساد .

وليس في الآية تكرار ؛ لأنه فرّق بين إفساد شيء وأنت لا تقصد إفساده ، إنما حركتك في الحياة أفسدته ، وبين أن تُفسد عن قصد وعمد للإفساد ، حتى لا تمنع العقول أن تفكر وتُجرّب لتصل إلى الأفضل ، وتُثري حركة الحياة ، فما دُمْتَ قد قصدت الصلاح ، فلا عليك إن أخطأت ؛ لأن ربك - عز وجل - يتولى تصحيح هذا الخطأ ، بل ويعوّضك عنه ، فمن اجتهد فأخطأ فله أجر ، ومن اجتهد فأصاب فله أجران<sup>(١)</sup>

(١) عن عمر بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : « إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر » أخرجه البخاري في صحيحه (٧٢٥٢) ، ومسلم في صحيحه (١٧١٦) كتاب الأفضية .

إذن : المعنى : لا تُفسدوا فى الأرض وأنتم تقصدون الإفساد ،  
لكن فكيف تُفسد الأرض ؟ إن إفساد الأرض يعنى إفساد المتحرك  
عليها : لأن الأرض خُلقت للإنسان ﴿وَالْأَرْضَ رَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ [الرحمن]

وقد خلقها الله تعالى على هيئة الصلاح ، والإنسان هو الذى  
يُفسدها ، بدليل أنك لا تجد الفساد إلا غيما للإنسان دَخَلَ فيه ، أما  
مَا لَا تطوله يده ، فيظل على صلاحه ، وعلى استقامته وسلامته .

والإنسان الذى خلقه الله وجعله خليفة له فى أرضه طُلب منه  
عمارة هذه الأرض وزيادة صلاحها ، تحقيقاً لقول ربه عزَّ وجلَّ :  
﴿ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ۖ ﴾ [هود]

ولا يصلح أن نستمر الأرض وهى خراب ، فإذا ما كثر النسل  
لا يقابل زيادة فى استثمار الأرض ، فتحدث الأزمات ، ولو أن  
استثمار الأرض وإصلاحها سار مع زيادة النسل فى خطين متقاربين  
لما شعر الناس بالحاجة والضييق ، ولما أحاطت بهم الأزمات .

والآن حين تسير فى الطريق الصحراوي مثلاً تجد المزارع فى  
الصحراء ، وتجد القرى الجديدة تحولت فيها الأرض الجرداء إلى  
خضرة ونماء ، فأين كانت هذه الثورة ؟ لقد كنا كُسالى وفى غفلة  
حتى عَصْنَا الجوع ، وضائق بنا الأرض الخضراء فى الوادى والدلتا .

وإذا لم يُصلح الإنسان فى الأرض فلا أقلَّ من أن يتركها على  
حالتها الذى خلقها الله عليه . لكن رأينا الإنسان يُفسد الماء ويُلوثه

(١) أى : أنن فكم فى عملاتها واستخراج قوتكم منها وجعلكم عُمرها . وأعمره المكان  
واستعمره فيه : جعله بعمره . [ لسان العرب - مادة : عمر ] .



حين يصرف فيه مُخْلَفَاتِهِ وَيُفْسِدُ الْهَوَاءَ بِعَادِمِ السَّيَّارَاتِ وَالْمَصَانِعِ ،  
وَيُفْسِدُ التُّرْبَةَ بِالْكَيْمَاتِ وَالْمَبِيدَاتِ ، وَكُلُّ هَذَا الْإِفْسَادُ خُرُوجٌ عَنْ  
الطَّبِيعَةِ الصَّافِيَةِ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ لَنَا ؛ نَظَرْنَا إِلَى النِّفْعِ  
الْعَاجِلِ ، وَانْغَلَبْنَا الْضَرَرَ الْأَجَلَ .

لَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ لَنَا وَسَائِلَ الرُّكُوبِ وَالْإِنْتِقَالِ ، وَجَعَلَهَا أَمْنَةً لَا ضَرَرَ  
مِنْهَا : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۚ ﴾ (٨) [النمل]  
وَقَالَ : ﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشُقُّ  
الْأَنْفُسَ ۚ ﴾ (٧) [النمل] نَعَمْ ، وَسَائِلُ النُّقْلِ الْحَدِيثِ أَسْرَعُ ، وَارَاحَتْ  
هَذِهِ الْمَوَاشِي ، لَكِنَّا أَتَعَبْتُ الْإِنْسَانَ الَّذِي خَلَقَ اللَّهُ الْكَوْنَ كُلَّهُ لِرَاحَتِهِ .  
فَقَرَى الرَّجُلُ يَرْكَبُ سَيَّارَتَهُ وَكُلُّ هَمِّهِ أَنْ يُسْرِعَ بِهَا دُونَ أَنْ يَهْتِمَ  
بِضَبْطِهَا وَصَيَانَتِهَا ، فَيَنْطَلِقُ بِهَا مُخْلَفًا سَحَابَةً مِنَ الدُّخَانِ السَّامِ  
الَّذِي يُؤْذِي النَّاسَ ، أَمَّا هُوَ فَيَغْفِرُ مَكْرَثَ بَشِيءٍ ؛ لِأَنَّ الدُّخَانَ خَلْفَهُ  
لَا يَشْعُرُ بِهِ .

لَكِنْ ، احْذَرْ جَيِّدًا ، إِنْ رَيْكَ - عِزَّ وَجَلَّ - قِيَوْمٌ لَا يَفْغَلُ وَلَا يَنَامُ ،  
وَكَمَا تَدِينُ ثَدَانٌ فِي نَفْسِكَ ، أَوْ فِي أَوْلَادِكَ .

كَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَرْكَبَ السَّيَّارَاتِ وَتُسْرِعَ بِهَا يَجِبُ أَنْ تُعْهَدَ لَهَا  
الطَّرِيقَ حَتَّى لَا تُثِيرَ الْغُبَارَ فِي وَجْهِهِ النَّاسِ ، وَتُؤْذِيَ تَنْفُسَهُمْ ، بَلْ  
وَتُؤْذِيَ الزَّرْعَ أَيْضًا ، كُلُّ هَذِهِ وَجْوهٌ لِلْإِفْسَادِ فِي الْأَرْضِ ؛ لِأَنَّا  
نَدْرُسُ عَاجِلَ النِّفْعِ وَلَا نَدْرُسُ أَجَلَ الضَّرَرِ .

وَعَلَيْكَ حِينَ تَجْتَهِدُ أَنْ تَجْتَهِدَ بِمُقَدِّمَاتِ سَلِيمَةٍ ، لِتَصِلَ إِلَى  
النِّقَاطِ السَّلِيمَةِ ، وَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ .

ومن الإفساد فى الأرض قَطْع الطريق ، وهو أن المتلصص يقيم فى مكانه يرصد ضحيته إلى أن تمر به ، والإغارة وهى أن يذهب المفير إلى المقار عليه فى مأمنه ، فيسلبه ماله .

ومن الإفساد فى الأرض الرُشوة ، وهى من أنكى النكبات التى بلى بها المجتمع ، وهى تولد التسبب وعدم الانضباط ، فحين ترى غيوك يستفلك ، ويستحل مالك دون حق ، تعامله وتعامل غيره نفس المعاملة ، فتصير الأمور فى الأجهزة والمصالح إلى فوضى لا يعلم مداها إلا الله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأُولَى ﴾ (١)

فإياك أن تغفل أن الله تعالى خلقنا عبثاً ، أو يتركنا مهملات ، إنما خلقنا لمهمة فى الكون ، وجعلنا جميعاً عبيداً بالنسبة له سواء ، فلم يُحاب منا أحداً على أحد ، وليس عنده سبحانه مراكز قوى ؛ لذلك لم يتخذ صاحبة ولا ولداً .

ولأننا جميعاً أمامه سبحانه سواء وهو خالقنا ، فقد تكفل لنا بالرزق ورعاية المصالح ، فمن ابتلاه الله بالعجز عن الحركة فتحركت أنت لقضاء مصالحه ، لا بد أن ينظر الله إليك بعين البركة والمضاعفة .

فالمعوق والفقير بحق - لا الذى يتخذها مهنة وحرقة يرتزق بها - هذا الفقير وهذا المعوق هم خلق الله وأهل بلائه ، فحين تعطيه من

(١) قال مجاهد : الجيلة هى الخليفة . وجعل فلان على كذا أى خلق . قال الهروي : هو الجمع ذو العدد الكثير من الناس . [ تفسير القرطبي ٥١٦/٢ ] .